

УДК 2–740

Козьякова Н.С.

Московский государственный областной университет

ГЕНЕЗИС ДОГОВОРА ЗАКОНА И ВЛАСТИ В ВЕТХОМ ЗАВЕТЕ

N. Kozyakova

Moscow State Regional University

GENESIS OF LAW AND POWER CONTRACT IN THE OLD TESTAMENT

Аннотация. Статья посвящена одному из центральных вопросов генезиса общественных договорных отношений в изложении Ветхого Завета. Возникновение правовой традиции отражается в этом источнике как значение божественного закона в жизни людей. Основной идеей Ветхого Завета является подчинение истории человечества и мировых законов Господу Богу. Автор рассматривает в контексте истории права соглашение с Авраамом, договор с Ноем, формы и условия заключения договора Бога с человеком. К наиболее важным моментам политико-правовым идеям Ветхого Завета также отнесены попытки осмысления места человека, системы властных отношений и законов, регулирующих человеческое поведение и общественное развитие в единстве и взаимосвязи отношений власти и законов всех уровней.

Ключевые слова: Завет, договорная теория, заповеди, Авраам, правила Ноя.

Abstract. The article is devoted to one of the central problems of the Old Testament – God's place in the world, interrelations of God and man, value of the divine law in man's life. The basic idea of the Old Testament is the submission of the history of mankind and world laws to the Lord. In the context of the history of law the author considers the agreement with Abraham, the contract with Noah, forms and conditions of making a contract between God and man. Attempts to comprehend man's position, the system of power and law relationships regulating human behaviour and social development can also be considered as the most important issues of political and legal ideas of the Old Testament.

Key words: Old Testament, contract theory, commandments, Abraham, Noah's rules.

Как известно, теория общественного договора имеет большое количество критиков. Например, Г. Спенсер утверждал, что «если каждый человек может хотеть делать то, что желает, и если при этом он не нарушит любой свободы другого человека, то он может не иметь связи с государством – то есть, не пользоваться предлагаемым им услугами защиты и не производить выплаты на их обеспечение. Но данным поведением он не причиняет вреда свободе других людей, так как его позиция пассивна, а, следовательно, оставаясь пассивным, он не будет агрессором. Он также не может принудительно поддерживать какую-нибудь политическую корпорацию без нарушения нравственного закона; потому что гражданство предполагает также уплату налогов, а конфискация имущества человека является нарушением его прав, если оно произведено против его воли» [3, с. 15]. Г. Гегель в своем учении о государстве также выступал против теории договорного происхождения государства, в связи с тем, что человек имеет естественные и неотчуждаемые права [2, с. 17]. Сложно было представить, как люди добровольно могут согласиться на значительное ущемление своего естественного права.

В противовес этой авторитетной критике идея общественного договора опирается на очень давнюю религиозную традицию. При обращении к такому источнику, как Ветхий Завет, невоз-

можно пропустить встречающиеся много раз процедуры заключения Договора. Это, прежде всего, договор с Адамом, Ноем и Авраамом, а также договор, который был заключен с еврейскими племенами при посредничестве Моисея. А также, выражаясь современным юридическим языком, «дополнительное соглашение» с иудейским народом о возобновлении Завета, который заключил пророк Неемия в период правления персов. В Новом Завете явно предполагается заимствование Божественного договора с иудеями и дальнейшее распространение его действия на другие народы, которые приняли христианство.

Анализ ветхозаветной договорной теории мы начнем рассматривать с соглашения Бога с Авраамом. Договор с Ноем являлся предтечей комплексного исследования учения о договоре в Ветхом Завете, так как отражает новый этап развития человечества и признание Богом на тот момент неспособности практически всех людей осознать свое греховное состояние и исправить его самостоятельно. Это привело к необходимости введения ряда запретов для ускорения процесса и оздоровления древнееврейского народа. Соглашение, заключенное с Ноем, имеет общечеловеческое значение и не ограничивается пределами иудейской государственности. Рассмотрим на этом примере отношения Бога и человека.

Общие положения ветхозаветного законодательства, своего рода «Гражданского кодекса», мы встречаем в начале книги Бытия [1, с. 18], где указаны семь заповедей, главных для всего человечества. Человек обязан соблюдать эти заповеди, а, со своей стороны, Бог обещает больше не наводить на землю Потоп. Каковы же были условия данного договора? Известная заповедь «плодитесь и размножайтесь» повторяется два раза. Это не только желание Бога наполнить землю, но и противопоставление убийству. Отдельно необходимо отметить, что Библия строго осуждает такого человека, который специально не вступает в брак, – для того, чтобы не иметь продолжения рода, и приравнивает это к убийству, то есть – пролитию крови:

«1. И благословил Бог Ноя и сынов его и сказал им: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю.

2. Да страшатся и трепещут вас все звери земные, и все птицы небесные, все, что движется на земле, и все рыбы морские: в ваши руки отданы они;

3. Все движущееся, что живет, будет вам в пищу; как зелень травную даю вам все;

4. Только плоти с душою ее, с кровью ее, не ешьте.

5. Я взыщу и вашу кровь, в которой жизнь ваша взыщу также душу человека от руки человека, от руки брата его.

6. Кто прольет кровь человеческую, того кровь прольется рукою человека: ибо человек создан по образу Божию;

7. Вы же плодитесь и размножайтесь, и распространяйтесь по земле, и умножайтесь на ней [1, с. 18]».

Родоначалником еврейского народа, а также ряда других семитских народов (в том числе арабов), в соответствии с библейским преданием, был Авраам – потомок Евера и внук Сима, первого сына Ноя. Его семья была единственной, которая осталась после Всемирного потопа в живых. Из Ура Халдейского Авраам вместе со своей семьей совершил невероятной большой, по ветхозаветным временам, переход в Ханаан из Южного Междуречья. По пути в Ханаан на месте современной Турции (Харран) Авраам заключил завет с Богом, который известен как «завет обрезания» [1, с. 1127], что в определенной степени является аналогом обязательства. Но, конечно, стороны в данном обязательстве не являются ни должником, ни, тем более, кредитором, так как Авраам следовал за Господним призывом добровольно, следовательно, под понятие оспоримости или ничтожности и т.д., согласно ст. 9 современного ГК РФ, эти действия не попадают. Призвав Авраама из его окружения за Евфратом, которое было идолопоклонническим [1, с. 21], Бог обещал Аврааму семь благословений, которые перечислены в книге Бытия 12:2-3. Главное из данных благословений заключалось в том, что на земле от Авраама произошел великий народ.

Но Божественное обещание Аврааму земли для его народа раскрывается не сразу, а в три этапа, постепенно. После того, как Авраам прибыл в Ханаан из Харрана, он услышал: «Потомству твоему отдам Я землю сию. И создал он там жертвенник Господу, Который явился ему» [1, с. 22]. После отделиения Лота ему было сказано: «Ибо всю землю, которую ты видишь, тебе дам Я и потомству твоему навеки». Исходя из этих событий, делаем вывод, что Авраам, выражаясь современным юридическим языком, стал одной стороной в договоре дарения, т.е. одаряемым, так как это можно увидеть в выполнении им необходимой юридической процедуры, согласно ветхозаветным законам [1, с. 23]: «Встань, пройди по земле сей в долготу и в ширину ее, ибо Я тебе дам ее». Следующий этап – оферта, смысл сущность которой раскрывает 15-я глава. Право Авраама владеть даром – землей закрепляется акцептом заключения договора, в котором другой стороной, т.е. дарителем является Сам Бог: «В этот день заключил Господь завет с Авраамом, сказав: потомству твоему даю Я землю сию, от реки Египетской до великой реки, реки Евфрата: Кенеев, Кенезеев, Кедмонеев, Хетеев, Ферезеев, Рефаимов, Аморреев, Хананеев, Гергесеев и Иевусеев» [1, с. 24].

Рассмотрим теперь форму заключения договора. В книге Бытия [1, с. 21-24] даны описания необходимых действий, сопровождающих процедуру заключения договора между Богом и Авраамом. В связи с тем, что очень многие обязательные атрибуты древности невозможны в современном обществе, то практически невозможно понять точное значение различных моментов, для этого необходимо обращаться к библейской экзегетике. Древние договоры, как правило, включали несколько различных частей:

– представление стороны – автора или его представителя, от имени которого заключался в дальнейшем договор;

– предмет договора, т.е. история, или предыстория, которая раскрывала суть взаимоотношений договаривающихся сторон;

– существенные условия – пункты, о которых договаривались стороны (иногда они подразделялись на общие и частные);

– указание на форму договора как особый документ, и, следовательно, специальные условия его хранения и чтения, что было обязательным для всех сторон;

– обращение к богам, которые должны были выступать свидетелями договора и гарантами его исполнения;

– ответственность за неисполнение договора – перечисление благословений за исполнение договора и проклятий за его нарушение [4, с. 245].

В Священном Писании нет прямого указания на письменную форму заключения завета Бога и Авраама, но это не делает его недействительным, так как согласно древнему закону было возможно заключать договоры не только в письменной, но и в устной форме. Это правило действует и в современном Израиле, о чем прямо говорит закон о договорах 1973 г. Название «Ветхий Завет» мы встречаем у апостола Павла, где прямо указывается, что Священное Писание – это Божий завет, т.е. договор Бога с людьми: «Но умы их ослеплены: ибо то же самое покрывало доныне остается неснятым при чтении Ветхого Завета, потому что оно снимается Христом» [1, с. 1244]. Следовательно, от книги Бытия до книги пророка Малахии можно назвать заветом, т.е. договором. Таким образом, можно сделать вывод, что договор о законе и власти в Ветхом Завете представляет соглашение, которое Бог заключал с Авраамом, Ноем, Моисеем и другими людьми. Предметом данного договора было ветхозаветное нематериальное благо – хранение истинной веры среди распространившегося на земле язычества. Характер двустороннего взаимного договора завет получил в лице Авраама, который стал родоначальником избранного народа и принял на себя специальную историческую миссию – хранить истинную религию среди языческого мира. Обрезание стало служить знаком принятия завета. Первая стадия договора была заключена на этом этапе.

Вторая стадия началась после выхода евреев из Египта. В дальнейшем на горе Синай через Моисея Бог заключил с еврейским народом следующий завет, который должен был частично служить подтверждением прежнего договора, и выражением этого завета стало синайское законодательство. Данной целью было не только выделение израильского народа из среды остального человечества, а также его избрание для сохранения и развития семян истинной веры, предназначенной в дальнейшем для распространения на все человечество [1, с. 246]. Бог становится царем израильского народа, получает верховную власть над ним, делается его законодателем, постановления которого народ должен был принять и соблюдать. В случае надлежащего исполнения условий договора Бог обещал еврейскому народу свое особое покровительство, которое выражалось в специальных законах, которые могли обеспечить иудейскому народу пользование нематериальными благами истинной религии, а также и все блага свободы и мира. Совокупность таких отношений Бога к избранному народу есть «теократия», и Ветхий

Завет в этом смысле есть синоним теократии, или богоправления.

Дальнейшая история израильского народа была выражением этой теократии, а сама библейская история до рождения Христа называется историей Ветхого Завета. Особенно строго соблюдали данный завет пророки, которые обличали всех нарушителей данного договора, включая царей. Благодаря им в сознании народа закрепились идея в его избранности, и древний Израиль сумел сохранить свое национальное существование до того времени, когда ветхозаветный закон был изменен и Ветхий Завет уступил место Новому Завету, у которого была другая задача.

ЛИТЕРАТУРА:

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: Российское библейское общество, 2005. – 1312 с.
2. Гегель Г. Философия права. – М.: Мысль, 1990. – 300 с.
3. Спенсер Г. *Личность и государство*. – М.: Социум, 2007. – 206 с.
4. Rogers C. The Covenant with Abraham and Its Historical Setting // *Bibliotheca Sacra*. – 1970. – № 127 (507). – P. 241–256.